

從一貫道〈道之宗旨〉 的哲學詮釋談社會關懷（10）

◎ 謝定辰

（接上期）

2. 重師尊

就修道而言，「**重師尊**」乃是崇尚一高貴之聖賢人格，來作為楷模，使吾人自己精神昇華，而完成人格之同一。牟宗三先生說：

我從熊先生最久，我只是以他為老師而尊崇之，以他為一高貴之人格而敬仰之，常人之閒言苛語，與其生活之細微末節，根本不在我的意識中。人不到生命之最後，總不能期其如玉之圓潤潔淨。孔子七十而從心所欲不踰矩。此是自己心安理得之言。他人是否承認，則亦難說。故崇敬師長，當該以一崇高之人格而尊崇之，而視之同聖賢。人必有此寬宏之心量，有此虔誠之存心，始足以與語聖賢學問。（註101）

廣義的「**師尊**」泛指各種老師，包括一貫道所謂點傳師、引保師，不論是哪一種老師，都有各自的職責、專長。不管他對他的專長專精到什麼程度，我們仍應視他為一理想的老師而尊崇之、嚮往之，以求吾人自己人格的昇華，與技藝的精進。修道人**之重師尊**，不只是因為對師尊的崇敬乃是吾人仁心之真情，更是因為吾人由衷嚮往的聖賢人格，師尊就是活生生的典範。因為吾人所尊重的，實乃是「**道**」的化身，換句話說，因為吾人所尊重的乃是不可動搖的「**天理**」，所以就算哪天發現到「**原來點傳師、引保師尚非完美無缺的聖人，仍有凡人的缺點**」

敬天地、禮神明、孝父母、重師道、守信義、和鄉鄰
愛國忠事、敦品崇禮、改惡向善、洗心滌慮、
借假修真、達本還原；恪遵五倫八德；化人心為善良
挽社稷為清平、修齊治平，冀世界為大同。

時，也不會改變吾人修道的決心，因為我們崇敬的是點傳師、引保師那顆如上帝般盼望我們昇華的心，而非點傳師、引保師的生活細節，既然我們已經從點傳師、引保師的身上見到上帝對眾生的盼望，我們就不應該再受到任何個人生活的細微末節來動搖吾人修道的決心，因為任何與天理不相應的生活細節，皆不能代表上帝，當然也不值得我們為這些個人的生活細節而捨棄回歸上帝的路，因此修道人之「重師尊」便具有「重聖輕凡」的意義，亦即是「重天理」、「重道」，亞里斯多德說：「吾愛吾師，吾更愛真理。」就一貫道的修道人而言，因為「師尊」就是「真理」的化身，所以「重師尊」本質上便是「重真理」；追求真理者，因為決心實現自己成為如「師尊」般理想的聖賢人格，所以必然「重師尊」；「重師尊」之行為乃是「無上佛道誓願成」（註102）之決心的表現。

3. 信朋友

「信朋友」是孔子的三大志願（註103）之一，也是曾子的三大省察（註104）之一，由此可見其對個人修養、對社會風氣的重要性。一貫道承續這個幾千年來的儒家傳統，志願於實現「信朋友」的社會風氣，在推行社會教化時，十分強調「信朋友」，師尊曰：「心口不一而無信」（註105）「若不戒妄語，則無信」（註106），言語若不是發自於真實無妄的良心，便是妄語。「心口不一」之「心」並非指人欲，而是指良心。言語與良心不一致，即是「心口不一」，《大學》云：「所謂誠其意者：毋自欺也。如惡惡臭，如好好色」，良心之好善惡惡乃是「如惡惡臭，如好好色」那麼地自然而然，毫無刻意。若是如宰我般當孔子問他「食夫稻，衣夫錦，於女安乎？」時，他昧著良心硬要說個「安」字，這便是「心口不一」，便是失信於自己的良心，此謂「自欺」。這樣昧著良心說話，便是未能踐仁，故孔子曰「予之不仁也」。（註107）與人應對時，若毫無怵惕、惻隱、羞惡、恭敬、辭讓之感，便表示言語承諾並未經過良心的審查，未經良心審查的言語承諾要履行是很困難的，孔子曰：「其言之不忤，則為之也難！」（註108）「忤」即是

吾人之道德感，在與人承諾時，若無此道德感，便表示無必為之志，而不自度其能守承諾否？唯有人人皆以真實無妄的道德感去審查自己所作出的各種大大小小的承諾，才能建立「信朋友」之社會風氣。一貫道的社會教化工作未曾停止地努力呼喚眾生的道德心靈；而一貫道道親在推動社會教化的同時，仍應念茲在茲地省察自己大大小小的決心與承諾，使自己的生命趨於真誠，而社會風氣就在吾人呈現真誠生命的同時，又向真誠邁進了一步。

4. 和鄉鄰

在「和鄉鄰」後，所呈現的世界乃是大同、清平之世界。一般而言，「大同」乃是政治境界。然而，「冀世界為大同」之「大同」實是承「挽世界為清平，化人心為良善」而說的，換句話說，「冀世界為大同」乃是「盼望世界上每一個地方的人，心皆良善，社會皆清平」。這「良善之心」即是道德心靈，人人皆懷抱著道德心靈來生活處事，則社會自然清平。一貫道非常強調本心本性之自覺，因為道德本心與萬物相感通，所以一切道德自覺皆必然要求吾人「和鄉鄰」，必然要求吾人與世無爭，因此，一貫道的包容力特強，能尊重與承認世界上的各大宗教，而又不失重視道德自覺的立場。一貫道強調「三教合一，五教同源」便是包容力特強的具體表徵，從這點看，一貫道實以宗教世界中之「太和」為理想之世界，而此世界之具體內容，即是人與人之間的和平相處，彼此尊重，彼此適應，此即所謂「和鄉鄰」。

壹、結論

一貫道〈道之宗旨〉所顯示的社會關懷之內在根據，一言以蔽之，即是「敬」。當以天地神明為對象時，便講「敬天地」；當以眾生為對象時，便講「己立立人，己達達人」，其實本質上純然是個超越而內在的天理本體在發用流行。道德自覺便是天理本體之發用流行，一發用便欲「立己立人」，透過「禮神明」以「立己」，透過「闡發五教聖人之奧旨」以「立人」。從父母、師尊、朋友、鄉鄰層層推擴，便形成一貫道龐大而縝密的社會關懷系統。以下就本文之研究概略地作四點結論：

第一點：

一貫道社會關懷的內在根據乃是於穆不已的道德心靈。此道德心靈即是真實無妄的敬心，因為人皆有此敬心，而所禮拜之神明乃是「無所不貫，無所不包，彌綸天地，包羅萬象」（註109）的「造化萬有惟一之尊神」（註110），所以「禮神明」便不只是在佛堂的禮拜活動。在日常生活中若能提起誠敬之心，去待人處世應事接物，就皆是在「禮神明」，師尊曰：

你們尊敬仙佛，不應只是尊敬那看得到的仙佛，還要尊敬你心中的那個仙佛。…只要你們所做的一切「內不離自性，外不悖佛行，一切合乎天理，一切不違背良心」，那才是真正的尊敬仙佛啊！…也就是徒兒們自家佛顯現的時候，那才是真正的敬仙佛啊！（註111）

我們於穆不已的道德心靈即是上帝的化身；我們的每一次道德自覺皆是上帝的呼喚；我們的道德情感就是上帝疼惜眾生的慈悲真情。因此，實踐吾人內在真實無妄的慈悲，即是對天地最大的敬意，此即孟子所謂「存其心，養其性，所以事天也」（註112）。一切對他人的關懷行為，皆以內在的不安、不忍、憤悱、不容已之心為根據，所以一貫道十分強調道德自覺。

【註釋】

（註101）宗三主講·蔡仁厚輯錄，《人文講習錄》（臺灣學生書局，1996年2月，初版），頁186。

（註102）《六祖壇經·懺悔品》。

（註103）孔子在與弟子言志時說：「老者安之，朋友信之，少者懷之。」《論語·公冶長》。

（註104）曾子曰：「吾日三省吾身：為人謀而不忠乎？與朋友交而不信乎？傳不習乎？」《論語·學而》

（註105）《性理題釋》第81題。

（註106）《性理題釋》第51題。

（註107）《論語·陽貨》。

（註108）《論語·憲問》。

（註109）《性理題釋》第1題。

（註110）《性理題釋》第11題。

（註111）《故鄉的家書：十五條佛規》（明德出版社，2004年5月31日，再版），頁9-13。

（註112）《孟子·盡心上》。

（續下期）